

ﷺ کی مرفوع حدیث ہے نہی رسول اللہ ﷺ ان نستقبل القبلتین ببول او غائط (ابوداؤد۔ ابن ماجہ) یہ سب مرفوع صحیح و صریح حدیثیں مطلق ممانعت پر دال ہیں۔ میدان و عمارت کا کوئی فرق نہیں۔ نیز ممانعت کی علت احترام قبلہ ہے جو عام ہے صحراء و عمارت کو شامل ہے تو حکم بھی عام ہونا چاہئے۔ وجوب احترام کے دلائل: ارشاد ربانی ہے۔ جعل اللہ الکعبة المیتة الحرام (سورہ مائدہ) و من یعظم حرمت اللہ فهو خیر له (الحج) و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب (الحج) اس لئے قبلہ کی طرف تھوکرنا ممنوع ہے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔ من تفل تجاہ القبلة جاء يوم القيامة و تفلہ بین عینیہ (صحیح ابن حبان و صحیح ابن خزيمة) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے بیعت صاحب النخامة فی القبلة يوم القيامة و ہی و جہہ (صحیح ابن خزيمة)

امام مالک و امام شافعی کی دلیل (۱): عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال رقیبت يوما علی بیت حفصة رضی اللہ عنہا فرأیت النبی ﷺ علی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر الکعبة (بخاری، مسلم، ترمذی) اس سے استدبار ثابت ہے۔ استقبال کو اس پر قیاس کرتے ہیں یہ صحیح ممانعت کی احادیث کے لئے مخصوص ہے۔ گویا تطبیق یہ ہے کہ منع کی حدیثیں صحراء اور میدان پر محمول ہیں جواز کی حدیثیں عمارت اور چار دیواری محمول ہیں۔

جواب: (۱) محدثین کے اصول پر قاعدہ کلیہ واقعہ جزئیہ سے رائج ہوتا ہے۔ (۲) قول نفل سے رائج ہے۔ (۳) محرم میح سے رائج ہے۔ (۴) منع کی احادیث امت کے لئے قانون ہیں۔ اباحت کی حدیث آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے۔ (۵) عذر پر محمول ہے۔ و غیر ذلک من الاجوبة۔ نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قصد نہیں دیکھا تھا۔ نہ ایسی حالت میں کوئی کسی کو دیکھتا ہے تو ایسی سرسری رویت کو مسئلہ کی بنیاد بنانا درست نہیں بالخصوص قانون و ضابطہ کے مقابلہ میں۔

فائدہ: مذاہب اربعہ کے معتمد علماء کرام نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے فضائل پاک تھے۔ حافظ ابن حجر شافعی نے التخلیص الحبیرو میں علامہ شامی حنفی نے رد المحتار ص ۲۳۳ ج ۱ باب الانجاس میں اس کی تصریح کی ہے۔ علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں ملا علی قاری نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں یہی لکھا ہے اور شرح شمائل الترمذی باب ما جاء فی تعطرہ ﷺ میں تو ملا علی قاری نے طویل بحث کی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کے

فضلات کو زمین نگل جاتی تھی اور آپ ﷺ کے بیت الخلاء سے خوشبو آتی تھی (بیہقی، مسند رک حاکم وغیرہ بطرق متعددہ کذا فی معارف السنن ص ۹۷ ج ۱)

دلیل (۲): عن مروان الاصغر قال رأیت ابن عمر رضی اللہ عنہما اناخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس ببول إليها فقلنا یا ابا عبد الرحمن ایس قد نهی عن هذا قال بلی انما نهی عن ذلك فی القضاء فاذا کان بینک و بین القبلة شیء فلا بأس (ابوداؤد)

جواب: غالباً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس اثر کی بنیاد خود انہی کی مذکورہ بالا مرفوع حدیث ہے (قال رقیب یوما علی بیت حفصة رضی اللہ عنہا الخ) جس کا جواب گذر چکا ہے۔ نیز یہ صورت کہ میدان میں حیوان کو آڑتا کر قبلہ رخ بول و براز کیا جائے خود مالکیہ و شافعیہ کے ہاں ناجائز ہے۔ لہذا ان کا اس سے استدلال کرنا درست نہیں۔

دلیل (۳): عن جابر رضی اللہ عنہ قال نهی النبی ﷺ عن ان نستقبل القبلة ببول فرأینہ قبل ان یقبض بعام یتقبلها (ترمذی و ابوداؤد)

جواب: مذکورہ بالا ہے کہ قاعدہ کلیہ قول حرم رائج ہے یا خصوصیت پر محمول ہے۔

داؤد ظاہری کی دلیل (۱): حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہی مذکور بالا حدیث ہے۔ جس کا جواب ہو چکا ہے۔

دلیل (۲): حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے قالت ذکر عند رسول اللہ ﷺ قوم یرکھون ان یتقبلوا بفرو وجھم القبلة فقال أوھم فعلوها یتقبلوا بمقعدتی القبلة (ابن ماجہ)

جواب: اگرچہ نووی نے شرح مسلم میں اس کو حسن لکھا ہے مگر حقیقت میں یہ روایت منکر منقطع ہے اس کا ایک راوی خالد ہے جس کے بارے میں علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں منکر۔ ابن حزم کہتے ہیں مجہول عبدالحی نے کہا ضعیف امام بخاری فرماتے ہیں فیہ اضطراب کما فی التہذیب۔ نیز اس کی سند میں ہے خالد عراق سے روایت کرتا ہے اور عراق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے لیتا ہے جب کہ نہ تو خالد کو عراق سے سماع حاصل ہے اور نہ عراق کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع حاصل ہے لہذا ایسی روایت مذکورہ بالا حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی تفتیح علیہ صحیح کے مقابلہ میں جہت نہیں۔

مسئلہ (۴) کی دلیل: بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بالا روایت ہے۔

جواب: گذر چکا ہے۔ (معارف ص ۱۰۱، فتح الملہم ص ۳۲۶ ج ۱، بذل ص ۳ ج ۱، عینی ص ۲۷۷)

ج ۲، فتح الباری ص ۲۱۵ ج ۱، شرح المہذب ص ۸۱ ج ۲ و المغنی ص ۱۵۳ ج ۱

باب النہی عن البول قائما

مسئلہ: امام ابوحنیفہؒ و امام شافعیؒ و اکثر علماء کے ہاں بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ کے ہاں جائز ہے۔ امام مالکؒ کے ہاں اگر چھینٹیں پڑنے کا اندیشہ ہو تو مکروہ ہے ورنہ لا باس بہ کے درجہ میں ہے۔

منع کی دلیل (۱): حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے قالت من حدثکم ان النبی ﷺ کان یبول قائما فلا تصدقوه ما کان یبول الا قاعدا۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، مسند احمد) (۲) عن عمر رضی اللہ عنہ قال راٰ النبی ﷺ و انا ابول قائما فقال یا عمر لا تبیل قائما فما بلیت بعد قائما (ترمذی، ابن ماجہ) (۳) عن بريدة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال ثلاث من الجفاء ان یبول الرجل قائما الخ (مسند بزار بسند صحیح) (۴) عن جابر رضي الله عنه نهى رسول الله ﷺ ان یبول الرجل قائما (بیہقی) (۵) عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال ان من الجفاء ان یبول و انت قائم (ترمذی)۔

جواز کی دلیل: عن حذیفة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ اتى سباطة قوم فبال عليها قائما الحديث (صحيح سنه)

جواب: مذکورہ بالا احادیث کے قرینہ سے مؤول ہے مثلاً (۱) حالت عذر پر محمول ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ہے ان النبی ﷺ بال قائما من جرح کان بمابضہ (بیہقی، مسندک حاکم) و المابض علی وزن المجلس باطن الرکبة۔ گو یہ حدیث ضعیف ہے لیکن بیان وجہ کے لئے کافی ہے۔ (۲) امام شافعیؒ و امام احمدؒ فرماتے ہیں عرب میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا درود کر کا علاج بھی تھا۔ شاید آپ ﷺ کو اس وقت یہی عارضہ لاحق ہو۔ (۳) وہ جگہ گندگی سے بہت ملوث تھی بیٹھنے کے لائق نہیں تھی۔ (۴) بیان جواز پر محمول ہے۔ (۵) محرم رائج ہے۔ (۶) قولی رائج ہے۔ (۷) مذکورہ احادیث سے منسوخ ہے۔

فائدہ (۱): محدث محمد یوسف بنوریؒ نے نمبر ۱۴ کو اتوی کہا ہے۔

فائدہ (۲): آپ ﷺ کا معمول ہمیشہ قضاء حاجت کے لئے دور جانے کا تھا جیسا کہ ترمذی و ابوداؤد

کی روایت میں ہے اذا ذهب المذهب ابعد دوسری روایت میں ہے اذا اراد البراز انطلق حتی لا يراه احد۔ لیکن اس وقت آپ ﷺ کسی اجتنائی کام میں مصروف تھے۔ تو تقاضا سخت ہو گیا اس لئے دور تشریف نہیں لے گئے۔

فائدہ: علامہ انور شاہؒ فرماتے ہیں اليوم الفتوى على تحريمه الاولى حيث اصبح شعاعا لغير المسلمين من الكفار وكم من مسائل تختلف باختلاف العصور و تغير المصالح۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد ہے لو ادرک رسول اللہ ﷺ ما احدث النساء لمنعهن المساجد کما منع نساء بنی اسرائیل (بخاری ص ۱۲۰ ج ۱ و ابوداؤد) نیز من تشبه بقوم فهو منهم الحديث شریعت کا ایک اہم اصول ہے (معارف السنن ص ۱۰۷ ج ۱، العرف الشذی ص ۲۳)

باب الاستنجاء بالحجارة

مسئلہ: امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ کے ہاں استنجاء بالاحجار میں انقاء (صفائی کرنا) واجب ہے تثلیث احجار و ایثار مستحب ہے۔ امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے ہاں انقاء و تثلیث احجار دونوں واجب ہیں۔

فریق اول کی دلیل (۱): حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے قال خرج النبی ﷺ لحاجته فقال التمس لی ثلاثة احجار قال فاتینہ بحجرین و روثه فاخذ الحجرین و الفی الروثه و قال انہا رکس (بخاری ص ۲۷۷ ج ۱، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی) اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے دو پر اکتفا فرمایا اگر تین واجب ہوتے تو دو پر اکتفا نہ فرماتے۔ امام ترمذیؒ نے اس حدیث پر باب الاستنجاء بالحجرین کا عنوان قائم کر کے یہی بتلایا ہے کہ اس واقعہ میں دو پر اکتفا فرمایا گیا۔

سوال: مسند احمد کی روایت میں ہے فالقی الروثه و قال انہا رکس یعنی بحجر۔ اس پر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں رجالہ نقات (ضع الباری ص ۲۲۵ ج ۱)۔

جواب: علامہ عینیؒ عمدة القاری ص ۳۰۵ ج ۲ پر فرماتے ہیں مسند احمد کی سند میں عن ابی اسحاق عن علقمة ہے۔ جب کہ ابواسحاق کو علقمہ سے سماع حاصل نہیں لہذا یہ روایت منقطع ہے حجت نہیں۔

دلیل (۲): عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج (ابوداؤد ص ۶ ج ۱، ابن ماجہ و طحاوی، مسند احمد) قال ابن حجر

حسنۃ الاسناد (فتح الباری ص ۲۲۵ ج ۱) ایثار ۳-۵-۷- وغیرہ سب کو شامل ہے۔ (۳) عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ ﷺ قال اذا ذهب احدکم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة احجار فانها تجزئ عنه (ابوداؤد و نسائی، مسند احمد، دارقطنی) قال الدارقطنی صحیح حسن۔ لمحاوی ص ۹۲ ج ۱ کی روایت میں فانها مستکفیه کے الفاظ ہیں۔ تو اجزاء اور کفایت کے الفاظ اس پر دال ہیں کہ تثلیث مقصود نہیں اصلی مقصود صفائی ہے جو عادتہ تثلیث سے حاصل ہوتی ہے۔

فریق ثانی کی دلیل: وہ احادیث ہیں جن میں ثلاثہ اجمار کا امر ہے یا ثلاثہ اجمار سے کم میں استنجاء کرنے کی نہی ہے۔ مثلاً (۱) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے نہانا — ان یستنجی احدنا باقل من ثلاثة أجمار (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)۔ (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے و كان ﷺ يأمروننا بثلاثة أجمار (ابوداؤد ص ۳ ج ۱، نسائی، ابن ماجہ) (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرفوع حدیث گذر چکی ہے فليذهب معه بثلاثة أجمار (ابوداؤد)۔

جواب (۱): مذکورہ احادیث کے قرینہ سے امر استحباب پر محمول ہے اور نہی کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔ صفائی اکثر تین سے حاصل ہوتی ہے۔ جواب (۲) ظاہر حدیث شوافع کے ہاں بھی متروک ہے کہ ایک ڈھیلا تین کوٹنے والا بالاتفاق کافی ہے نیز حدیث میں کا لفظ ہے حجر کی بجائے مدر بھی شافعیہ کے ہاں کافی ہے تو جب معدود لازم نہیں ہے تو عدد کیونکر لازم ہوگا۔ نیز اگر تین سے صفائی حاصل نہ ہو تو رابع۔ خاص صفائی کے لئے بالاتفاق واجب ہے۔ اس سے معلوم ہوا اصل مقصود صفائی ہے عدد یا معدود مقصود نہیں۔ (معارف، فتح الملہم ص ۴۲۲ ج ۱، بذل، البیانہ ص ۵۴۶ ج ۱)

باب ما جاء في السواك

مسئلہ: مشہور یہ ہے کہ حنفیہ کے ہاں مسواک سنن وضو میں سے ہے۔ شافعیہ کے ہاں سنن نماز میں سے ہے۔ ثمرۂ اختلاف یوں ظاہر ہوگا کہ اگر مسواک کر کے وضو کرے اور اس وضو سے متعدد نمازیں پڑھے تو حنفیہ کے ہاں ہر نماز پر مسواک کی وجہ سے ستر گنا ثواب ملے گا۔ شافعیہ کے ہاں ہر نماز کے ساتھ وضو کریگا تو یہ ثواب ملے گا ورنہ نہیں۔

حنفیہ کی دلیل (۱): عن عائشہ رضی اللہ عنہا مرفوعاً لولا ان اشق علی امنی لأمرتهم

بالسواک مع الوضوء عند کل صلوة (ابن حبان بسند صحیح) (۲) عن ابی ہریرۃ ؓ ان رسول اللہ ﷺ قال لولا ان اشق علی امتی لأمرتهم بالسواک عند کل وضوء (صحیح ابن خزیمة و مستدرک حاکم و قال صحیح الاسناد بخاری کتاب الصوم تعلیقاً) نیز طحاوی، مسند احمد، بیہقی کی روایت میں مع کل وضوء ہے۔ نسائی کی ایک روایت میں بھی عند کل وضوء ہے (نصب الرباعہ ص ۱ ج ۱) (۳) کسی حدیث سے ثابت نہیں کہ آپ ﷺ یا خلفاء راشدین ؓ یا دیگر صحابہ کرام ؓ بکبیر تحریر سے متصل سواک کرتے تھے۔ امام ترمذیؒ نے بھی باب السواک کو کتاب الطہارۃ میں رکھا ہے۔ کتاب الصلوٰۃ میں نہیں رکھا یہ بھی اشارہ ہے کہ سواک کا تعلق وضو و طہارت سے ہے نہ کہ نماز سے۔

شواہد کی دلیل (۱): حضرت زیدؓ کی حدیث باب ہے قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لولا ان اشق علی امتی لأمرتهم بالسواک عند کل صلوة (ابوداؤد، ترمذی) (۲) عن ابی ہریرۃ ؓ مرفوعاً لولا ان اشق علی امتی لأمرتهم بالسواک عند کل صلوة (مسلم، نسائی)۔

جواب: مذکورہ احادیث کے قرینہ سے مضامین مقرر ہے ای عند وضوء کل صلوة۔ (۳) حضرت زید بن خالدؓ کا عمل ہے فکان زید بن خالدؓ یشہد الصلوات فی المسجد و سواکہ علی اذنه موضع القلم من اذان الکاتب لا یقوم الی الصلوٰۃ الا استن ثم رده الی اذنه (ترمذی)

جواب: یہ حضرت زیدؓ کا تفرد ہے جو نبی اکرم ﷺ اور خلفاء راشدین ؓ کے عمل کے سامنے جہت نہیں۔

تنبیہ: محقق یہ ہے کہ حنفیہ و شافعیہ کے ہاں متعدد مقامات میں سواک سنت یا مستحب ہے۔ فتح القدیر شرح ہدایہ ص ۲۲ ج ۱ میں ہے انه یستحب فی مواضع عند اصفرار السن و تغیر الرانحة و القیام من النوم و القیام الی الصلوٰۃ و عند الوضوء۔ شامی ص ۸۳ ج ۱ میں ہے فانه یستحب فی حالات منها تغیر الفم و القیام من النوم و الی الصلوٰۃ و دخول البیت و الاجتماع بالناس و قراءة القرآن لقول ابی حنیفۃ السواک من سنن الدین فستوی فیہ الاحوال کلھا۔ بخاری ص ۱۸۵ ج ۳ میں ہے قال بعضهم انه من سنة الوضوء و قال آخرون انه من سنة الصلوٰۃ و قال آخرون انه من سنة الدین و هو الاقوی نقل ذلک عن ابی

حنیفہ۔ دراصل حنیفہ و شافعیہ کا اختلاف اس میں ہے کہ لولا ان اشق علی امتی الامرئہم بالسواک جیسی تاکید والی احادیث کا مصداق وضو ہے یا نماز تو حنیفہ کے ہاں وضو اور شافعیہ کے ہاں نماز ہے۔ (معارف السنن، بذل، اوجز المالک، فتح الملہم)

باب ما جاء اذا استيقظ احدكم من نومه

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استيقظ احدكم من الليل فلا يدخل يده في الاناء حتى يفرغ عليها مرتين او ثلاثا فانه لا يدري اين باتت يده.

مسئلہ: ائمہ ثلاثہ کے ہاں حدیث کا حکم فلا یدخل استحبانی ہے۔ محض احتیاط کیلئے ہے امام احمد کی ظاہر روایت میں رات کی نیند میں وجوبی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل: حدیث مذکور کا تعلیل والا جملہ ہے فانه لا يدري اين باتت يده اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم محض احتمال نجاست کی وجہ سے ہے جب کہ ہاتھ کی طہارت یقینی تھی و البقین لا يزول بالشك مسلمہ اصول ہے۔

امام احمد کی دلیل: حدیث کا ابتدائی جملہ فلا یدخل نمی تحریمی ہے۔

جواب: تعلیل کے قرینہ سے یہ نمی تحریمی ہے۔

فائدہ: علامہ عینی نے شرح بخاری ص ۱۹ ج ۳ میں اس حدیث سے بیس مسئلے مستنبط کئے ہیں۔ (بذل ص ۶۴ ج ۱، اوجز ص ۴۳ ج ۱، عمدۃ القاری ص ۱۹ ج ۳، فتح الملہم ص ۴۳۹ ج ۱، البیہ شرح ہدایہ ص ۸۲ ج ۱)

باب ما جاء في التسمية عند الوضوء

مسئلہ: ائمہ ثلاثہ کے ہاں وضو کی ابتداء میں تسمیہ سنت ہے امام احمد کی اظہر روایت بھی یہی ہے۔ اہل ظاہر وجوب کے قائل ہیں۔ امام احمد کی ایک روایت وجوب کی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل (۱)، (۲)، (۳): عن ابی ہریرۃ و ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ و ذکر اسم اللہ فانه يطهر جسده كله و من لم يذكر اسم اللہ لم يطهر الا موضع الوضوء (بیہقی، دارقطنی) نیز اس مضمون کی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

بھی مروی ہے (بیہقی) (۴) عن ابی بکر الصدیق ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا توضأ العبد فذكر اسم الله طهر جسده كله و من لم يذكر لم يطهر الا ما اصابه الماء (مصنف ابن ابی شیبہ) گوید روایات ضعیف ہیں مگر تعدد طرق کی وجہ سے حجت ہیں۔ (۵) امام بیہقی نے تعلیم اعرابی والی حدیث سے بھی اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا اذا قمت فتوضأ کما امرک اللہ (ترمذی ص ۳۰ ج ۱ باب ما جاء فی وصف الصلوة ابو داؤد و نسائی، ابن ماجہ) قرآن مجید میں وضو کی تعلیم میں تسمیہ کا کوئی ذکر نہیں۔

اہل ظاہر کی دلیل (۱): عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه (ابو داؤد، ابن ماجہ) (۲) عن سعید بن زید ؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه (ترمذی، ابن ماجہ)۔ نیز اس مضمون کی مرفوع حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مندرجہ و مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابوسعید خدری ؓ سے ابن ماجہ میں حضرت سہل ؓ سے ابن ماجہ میں مروی ہیں۔

جواب (۱): یہ سب حدیثیں ضعیف ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں لا اعلم فی هذا الباب حدیثا له اسناد جید (ترمذی ص ۶ ج ۱)

جواب (۲): ضعف سے قطع نظر مذکورہ احادیث کے قرینہ سے لا وضوء نئی کمال پر محمول ہے جیسے لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد اور لا ایمان لمن لا امانة له میں نئی کمال پر محمول ہے۔ **فائدہ (۱):** ایک حدیث میں ابتداء وضو میں تسمیہ کے الفاظ یوں مروی ہیں "بسم الله و الحمد لله" رواہ الطبرانی فی المعجم الصغیر وحسنہ الہیثمی فی مجمع الزوائد ثم العینی فی البایۃ ص ۹۱ ج ۱ طبع ملتان۔

فائدہ (۲): محقق ابن الہمام صاحب فتح القدر بھی وجوب تسمیہ کے قائل ہیں۔ آپ کے شاگرد محدث قاسم بن قطلوبغا فرماتے ہیں لا تقبل تفردات شیخنا۔ محدث محمد یوسف بنوری فرماتے ہیں و لا تفردت فی نحو عشر مسائل (معارف السنن ص ۱۵۵ ج ۱) (منتخب، معارف ۱۵۳ ج ۱، البایۃ ص ۸۷ ج ۱، بذل المجہود ص ۶۳ ج ۱، نصب الرایۃ ص ۳ ج ۱، اعلاء السنن ص ۲۶ ج ۱)

باب ما جاء فی المضمضة و الاستنشاق

مسئلہ: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وضو میں مضمضہ و استنشاق سنت ہیں۔ امام احمدؒ کے مشہور قول میں واجب ہیں۔

آئمہ ثلاثہ کی دلیل (۱): حضرت رفاعہؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے اعرابی کو نماز کی تعلیم دیتے ہوئے ارشاد فرمایا "توضاً کما امرک اللہ" (ابوداؤد، نسائی، ترمذی) کما امرک اللہ سے آیت وضو کی طرف اشارہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم الآیۃ۔ اس آیت میں مضمضہ و استنشاق کا ذکر نہیں ہے۔ یہ اعرابی نماز وضو کے واجبات کی تعلیم حاصل کر رہے تھے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں و هذا الحديث من احسن الأدلة (شرح المہذب ص ۳۶۳ ج ۱)

دلیل (۲): فاغسلوا وجوہکم الآیۃ عرب کے ہاں وجہ نام ہے ما حصلت بہ المواجهۃ کا۔ منہ اور ناک کا اندرونی حصہ مواجہت سے خارج ہے لہذا وہ امر غسل کے حکم سے بھی خارج ہے۔ (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرفوع حدیث ہے عشر من الفطرۃ (مسلم) فطرت کے معنی سنت کے ہیں ان دس چیزوں میں مضمضہ و استنشاق بھی شامل ہیں۔

امام احمدؒ کی دلیل (۱): وضو کی احادیث سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے وضو میں مضمضہ و استنشاق پر مواظبت فرمائی ہے جو وجوب کی دلیل ہے آپ کا عمل طہارت بامور بہا کی تفسیر ہے۔ جواب: مذکورہ بالا تعلیم اعرابی والی حدیث کے قرینہ سے مواظبت سلیت پر محمول ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے غسل کفین اور تکرار غسل پر مواظبت بھی فرمائی ہے جب کہ یہ بالاتفاق سنت ہیں۔

دلیل (۲): احادیث میں مضمضہ و استنشاق کا حکم امر کے صیغہ یا امر کے لفظ سے ہے اور امر وجوب کے لئے آتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث میں ہے اذا توضأ احدکم فلیستشق (مسلم) حضرت لقیطؓ کی مرفوع حدیث ہے و بالغ فی الاستنشاق الا ان تکون صائما (سنن اربعہ) حضرت لقیطؓ کی دوسری حدیث ہے اذا توضأت فمضمض (ابوداؤد) حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے۔ ان النبی ﷺ امر بالمضمضۃ و الاستنشاق (بیہقی) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرفوع حدیث المضمضۃ و الاستنشاق من الوضوء الذی لا بد منه (بیہقی) جواب: مذکورہ بالا احادیث کے قرینہ سے یہ سب احادیث سلیت پر محمول ہیں۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہؒ و امام احمدؒ کے ہاں مضمضہ و استنشاق غسل فرض میں واجب ہیں۔ امام مالکؒ و

امام شافعیؒ کے ہاں سنت ہیں۔

وجوب کی دلیل (۱): قوله تعالى و ان كنتم جنبا فاطهروا (مائدة) یہ صیغہ مبالغہ کے لئے ہے کہ خوب طہارت حاصل کرو تو جہاں تک پانی پہنچانا ممکن ہو اس کا دھونا لازم ہے، منہ اور ناک میں پانی پہنچانا ممکن ہے لہذا وہ اس میں داخل ہیں۔ جہاں حذر یا حصر ہو وہ اس میں داخل نہیں جیسے آنکھ کا اندرونی حصہ۔ (۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثا فريضة (دارقطنی، بیہقی) (۳) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ موقوفا انه سئل عن من نسی المضمضة والاستنشاق قال لا یعید الا ان ینکون جنبا (بیہقی، دارقطنی، جامع المسانید و رجال الدارقطنی و جامع المسانید ثقات) (۴) عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من ترک موضع شعرة من جنابة لم یغسلها فعل بها کذا و کذا من النار (ابوداؤد، اسنادہ صحیح التخلیص ص ۱۴۲ ج ۱ و الدارمی و مسند احمد) (۵) ابن سیرینؒ کی مرسل روایت ہے امر رسول اللہ ﷺ بالاستنشاق من الجنابة (دارقطنی و بیہقی) مراسیل ابن سیرینؒ صحیح ہیں (البوہاری) (۶) حسن بھریؒ کی مرسل روایت ہے قال رسول اللہ ﷺ تحت کل شعر جنابة فاعسلوا الشعر و انقوا البشرة (مسند عبد الرزاق رجالہ رجال الصحیح) محدثین کے ہاں حسن بھریؒ کی مرسل روایات صحیح ہیں۔ (۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے قال رسول اللہ ﷺ تحت کل شعر جنابة فاعسلوا الشعر و انقوا البشرة (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، بسند ضعیف)

امام مالکؒ و امام شافعیؒ کی دلیل حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے الصعید الطیب وضوء المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین فاذا وجد الماء فلیمسہ بشرقہ (ابوداؤد، ترمذی)

بشرہ ظاہری کھال کا نام ہے۔

جواب: مذکورہ بالا احادیث کے قرینہ سے یہ حدیث وضوء کے ساتھ خاص ہے۔ خود آمیں وضوء المسلم کی صراحت ہے۔ (اعلاء السنن ص ۱۳۰، لوجز المسالك ص ۱۰۲ ج ۱، نصب الرایۃ ص ۱۹ ج ۱، البیانیہ ص ۱۰۰ ج ۱)

باب المضمضة و الاستنشاق من کف واحد

عن عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ قال رأیت النبی ﷺ مضمض و استنشق من کف واحد۔
مسئلہ: مضمضہ و استنشاق میں فصل و وصل دونوں جائز ہیں۔ افضلیت میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں فصل اولیٰ ہے امام مالکؒ کی ایک روایت اور امام شافعیؒ کا قدیم قول بھی یہی ہے۔ امام